

**مدلول اليوم والأعداد  
الواردة في سورتي السجدة والمعارج  
دراسة موضوعية**

**م. د. خنساء فالح حسين**

**كلية الإمام الأعظم الجامعة**

**The meaning of the day and numbers**

**Which are included in Surat Al-Sajdah and and Surat Al-Ma'araj**

**Objective study**

**By Dr. Khansaa Falih**

الحمد لله الذي بفضلته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على خاتم النبيين وعلى آله وصحبه، وبعد... لقد استأثرت آيات الزمن باهتمامي و لاسيما الآية الخامسة في سورة السجدة قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾، الآية الرابعة في سورة المعارج وقوله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ لما بين الآيتين من تشابه في معالجة مسألة العروج الى السماء، والاختلاف في توقيت ذلك العروج، بين ألف سنة، وخمسين ألف سنة. فشرعنا بالبحث وفق ضوابط التفسير الصحيح، فانصب جهدي أولاً على توضيح الدلالات اللغوية لمفردات الآيتين الكريميتين، ثم دراسة ما ورد من الأقوال التفسيرية المأثورة عن الصحابة و التابعين فيهما، لأن تفسير الصحابة ﷺ ثم التابعين مقدم على تفسير من جاء بعدهم؛ فهم أهل القرون الخيرية الأولى؛ وهم أفصح لساناً؛ وأعلم بأساليب القول عند العرب؛ ولاحتمال سماع الصحابة هذه الأقوال عن النبي ﷺ، ولاسيما إذا كانت في المسائل الغيبية؛ فإنها تأخذ حكم المرفوع الى رسول الله ﷺ؛ إذا صحَّ سندها الى الصحابي؛ لأنَّ مسائل الغيب لا مجال فيها للاجتهد عندهم. وتضمن البحث عرضاً للتفسير العلمي للقرآن الكريم، والفرق بينه وبين الإعجاز العلمي للقرآن. وخرجت من البحث بنتائج أهمها ما

• إن الآيتين الكريميتين في سورة السجدة (يُدَبِّرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ) وسورة المعارج (تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ) وثالثتهما آية الحج (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ)، قد اثارت تساؤلات الكثير ممن يتلون القرآن الكريم، وقد تصدى أئمة التفسير في الماضي للإجابة عن هذه التساؤلات أحياناً؛ وتوقفوا فيها أحياناً أخرى.

• لليوم في اللغة دلالات مختلفة، فهو وحدة توقيت زمنية من طلوع الشمس الى غروبها، واستعملت أحياناً للدلالة عن الوقت الممتد، سواء كان طويلاً أم قصيراً بحسب ما أضيف اليه؛ فهو بمعنى الحين أو المدة من الزمان.

• إن بعض المفسرين قديماً وحديثاً حالوا تفسير الآيات الثلاث، بحمل أحدهما على الأخرى فلم يبلغوا الصواب، والصحيح أن لكل آية دلالة خاصة تُفهم بسياق السورة، بيد أن آية الحج (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ) وآية التوبة (إِنَّ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)، يمثلان حقيقتان كونيتان، هما الأساس لفهم الآيتين موضع البحث.

• إن المراد باليوم في آية السجدة، وحدة قياس الزمن الأرضي، والمراد بالسنة؛ السنة القمرية الأرضية لقوله تعالى: ﴿مِمَّا تَعُدُّونَ﴾. و المراد بالعدد مع مميزه (المعدود) في آية السجدة؛ التعبير عن المسافة مقاسة بالزمن على عادة العرب في القول.

• إن المقصد العام في آية السجدة بيان سرعة وصول الأمر الإلهي؛ بعد بيان خلقه تعالى السماوات والأرض في ستة أيام. ولقد صاغ الدكتور منصور محمد حسب النبي من هذه الآية علاقة رياضية أثبت فيها أن القرآن أشار بهذه الآية الى سرعة الضوء وأقر ذلك التفسير من قبل المؤتمر التحضيري للفيزياء الفلكية المنعقد في مكة المكرمة (١٤١٠/٥/١هـ - ١٩٨٩/١١/٢٩م) بهيئة الأعجاز العلمي برابطة العالم الاسلامي.

• المراد باليوم في الآية الرابعة من سورة المعارج، المدة من الوقت الذي يكون حيزاً لأحداث معينة، والعدد الوارد في الآية يمثل طول تلك المدة الزمانية، والمراد بمميز العدد السنة الأرضية بإجماع المفسرين.

• اختلف المفسرون في تعيين المراد باليوم -المدة- في آية المعارج؛ بحسب اختلافهم في تعيين احداث تلك المدة، فجمهور المفسرين على أن المراد به يوم القيامة؛ من البعث حتى يفرغ الله تعالى من القضاء بين عباده، وهذا التأويل يعضده أحاديث نبوية شريفة في تحديد يوم القيامة بهذا العدد.

• وذهب بعض التابعين على أن المراد بالمدة؛ زمان الدنيا التي لا يبد فيها من عروج للملائكة، وهذا التأويل ينسجم مع بعض التقديرات لعمر الإنسان على الأرض الذي جاء في أكثر من تصريح للدكتور زغلول النجار.

• إن صيغة الآية الرابعة في سورة المعارج تحتل كلا التأويلين، لذا أرى قبول كلاهما وعدم إسقاط أي منهما، وإن كلا التأويلين من مراد الله تعالى، وهذا من الإعجاز اللغوي للقرآن.

• إن أفضل محاولة للجمع بين الآيات الثلاث، ما جاء عن ابن عباس أنّ المقصود بالآية في سورة المعارج هو يوم القيامة ومدته، والمقصود بالآية في سورة السجدة هو بيان المسافة ومقدار المسير لبيان سرعة وصول الأمر الإلهي، والمقصود بالآية في سورة الحج هو خلق السماوات والأرض في ستة أيام، كل يوم ألف سنة.

### Summary:

Praise be to Allah, who thanks to him the good deeds are done, and prayer and peace be upon the Seal of the Prophets, his family and companions, and after ... The verses (Ayah) of time have captured my interest and especially the verse: (He manages and regulates (every) affair from the heavens to the earth; then it (affair) will go up to Him, in one Day, the space whereof is a thousand years of your reckoning (i.e. reckoning of our present world's time). And the Almighty said: (The angels and the spirit ascend unto him in a Day the measure whereof is (as) fifty thousand years) There is a similarity between the two verses in dealing with the issue of Al-Arouj to heaven, and the difference in the timing of that Al-Arouj, between a thousand years and fifty thousand years.

So I began to search according to the correct interpretation of the rules. My first effort was to clarify the linguistic meanings of the two verses. Then I studied the explanatory statements about the Sahaabah and those who follow them, because the explanation of the Companions and the Followers is based on the interpretation of those who came after them. And they know the methods of saying to the Arabs; and the possibility of hearing the companions of these words about the Prophet, especially if they are in the matters of the absent.

The research included a presentation of the scientific interpretation of the Holy Quran, and the difference between it and the scientific miracle of the Quran, and came out of the research results, the most important of which are the following:

- The two verses in Surat Al-Sajdah (He rules (all) affairs from the heavens to the earth: in the end will (all affairs) go up to Him, on a Day, the space whereof will be (as) a thousand years of your reckoning), and Surat Al-Ma'araj (The angels and the spirit ascend unto him in a Day the measure whereof is (as) fifty thousand years) and he third is the verse of Hajj (Yet they ask thee to hasten on the Punishment! But Allah will not fail in His Promise. Verily a Day in the sight of thy Lord is like a thousand years of your reckoning) has raised the questions of many who recite the Quran, and the imams of interpretation in the past to answer these questions sometimes; and stopped at other times.
- The day in the language has different connotations, it is a unit of temporal timing from sunrise to sunset, and used to indicate the extended time, whether long or short as added to it; it is the time or duration of time.
- Some interpreters of old and modern interpretation of the three verses, carrying one on the other did not reach the right, and it is true that each sign of special significance to understand the context of the Koran, but the verse of Hajj (Yet they ask thee to hasten on the Punishment! But Allah will not fail in His Promise. Verily a Day in the sight of thy Lord is like a thousand years of your reckoning) and the verse of At-Taubah (The number of months in the sight of Allah is twelve (in a year)- so ordained by Him the day He created the heavens and the earth; of them four are sacred: that is the straight usage. So wrong not yourselves therein, and fight the Pagans all together as they fight you all together. But know that Allah is with those who restrain themselves) represent two universal truths, the basis for understanding the two verses in question.
- The meaning of the day in the verse of the prostration, the unit of measurement of earth time, and the
- What is meant by the number with its distinctive (number) in the verse of the prostration; the expression of the distance measured by time on the habit of the Arabs in the saying.
- The general purpose of the verse is the statement of the speed of reaching the divine command, after a statement created by the heavens and the earth in six days. Professor Mansur Muhammad, according to the Prophet, formulated a mathematical relationship in which he proved that the Quran referred to this verse to the speed of light and approved this interpretation by the preparatory conference of astrophysics held in Makkah (1/5/1410 - 29/11/1989) Scientific Miracles of the Islamic World League.
- The meaning of the day in the fourth verse of Surat Al-Ma'arj, the period from the time that is a space for certain events, and the number in the verse represents the length of that temporal period, and is intended to distinguish the number of the earth year by consensus of the interpreters.

- The interpretation of the interpretation of the meaning of the day - the period - according to the difference in the appointment of the events of that period, the audience of interpreters that the intended on the Day of Resurrection; from the Baath until God emptied of the judiciary among his slaves, and this interpretation is supported by a prophetic Hadith in determining the Day of Resurrection this number.
- And some of the followers said that what is meant by the time; the time of the world, which must be of the races of the angels, and this interpretation is consistent with some estimates of human life on earth, which came in more than a statement by Dr. Zaghoul Najjar.
- The wording of the fourth verse in Surat al-Ma'araj holds both interpretations, so I consider accepting both and not dropping any of them, and both interpretations of the will of God, and this is the linguistic miracle of the Quran.
- The best attempt to combine the three verses, what came from Ibn Abbas that the meaning of the verse in Surat Al-Ma'araj is the Day of Resurrection and duration, and the meaning of the verse in Surat Al-Sajdah is the statement of distance and the amount of the path to show the speed of the arrival of the divine command, and the meant by the verse in Surat Al-Hajj is the creation of the heavens and the earth in six days, every thousand years.

### المقدمة

الحمد لله حق حمده على ما أولانا من النعم الكثيرة وأعظمها نعمة الهداية إلى الدين الحق، الذي بعث به نبينا محمداً عليه من الله أفضل الصلاة والتسليم وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً، وأشهد أن لا إله إلا الله خالق كل شيء وإليه يرد علم كل شيء، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله، بعثه بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً... فإن القرآن الكريم خاتم الرسالات إلى بني البشر لا تتقضي عجائبه ولا يبلى من كثرة الرد، فكان وما زال هدفاً للدارسين ومعيناً لهم. لقد استأثرت آيات الزمن اهتمامي ولاسيما قوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾<sup>(٢)</sup>، لما بين الآيتين من تشابه في معالجة مسألة العروج إلى السماء، والاختلاف في توقيت ذلك العروج، بين ألف سنة، وخمسين ألف سنة. فشرعْتُ بالبحث وفق ضوابط التفسير الصحيح، فانصب جهدي أولاً على توضيح الدلالات اللغوية لمفردات الآيتين الكريميتين، ثم دراسة ما ورد من الأقوال التفسيرية المأثورة عن الصحابة و التابعين (رضي الله عنهم) فيهما، لأن تفسير الصحابة ثم التابعين مقدم على تفسير من جاء بعدهم؛ فهم أهل القرون الخيرية الأولى؛ وهم أفصح لساناً؛ وأعلم بأساليب القول عند العرب؛ ولاحتمال سماع الصحابة هذه الأقوال عن النبي (صلى الله عليه وسلم)، ولاسيما إذا كانت في المسائل الغيبية؛ فإنها تأخذ حكم المرفوع إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم)؛ إذا صحَّ سندها إلى الصحابي؛ لأن مسائل الغيب لا مجال لها للاجتهاد عندهم. وقيمة التفسير بالمأثور عظيمة إذا سلم من آفتي الوضع والإسرائيليات، لذا اجتهدتُ في إيراد الأقوال التفسيرية عن الصحابة والتابعين واتخذتها أساساً لاستنباط معاني الآيتين.

وأكبر العوائق التي واجهتني في البحث، الحكم على الروايات التفسيرية وبيان الصحيح والضعيف منها؛ لأن هذه الروايات لم تلق من العناية والتحصيص ما لاقته أحاديث الرسول (صلى الله عليه وسلم)، فالكتب في هذا المجال قليلة مع كثرة الروايات، ثم انتقلت إلى مرحلة استنباط المعاني، ولما كان التفسير مرآة عصره، حاولت الاستفادة من العلوم المعاصرة وفق قواعد التفسير العلمي الصحيح. فجاء بحثي مبوياً بعد المقدمة على الشكل التالي: المطلب الأول: المعاني اللغوية. المطلب الثاني: تفسير قوله تعالى: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ السجدة: ٥ المطلب الثالث: تفسير قوله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ المعارج: ٤ المطلب الرابع: في الفرق بين التفسير العلمي والإعجاز العلمي للقرآن. الخاتمة: وفيها أهم النتائج. وثبت المصادر والمراجع.

### المطلب الأول: المعاني اللغوية

**اليوم في اللغة:** زمن مقداره من طلوع الشمس إلى غروبها<sup>(٣)</sup>. وقيل عرفاً: مدة كون الشمس فوق الأرض<sup>(٤)</sup>. وشرعاً: زمان ممتد من طلوع الفجر الثاني إلى غروب الشمس<sup>(٥)</sup>. فالיום حقيقة: اسم لمقدار من الوقت يقع فيه سنا النهار. وقد يطلق اليوم ويراد به الوقت نهاراً أو ليلاً<sup>(٦)</sup>. وقد يُعبر به عن مدة من الزمان أي مدة كانت،<sup>(٧)</sup> فإذا اقترن بفعل لا يمتد، فهو مجاز عن الوقت اليسير، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾<sup>(٨)</sup>، بخلاف اليوم الآخر فإنه مجاز عن الوقت الممتد طويلاً. وإذا ورد لفظ اليوم معرّفاً باللام أُريد به الوقت الحاضر<sup>(٩)</sup>، قال الكفوي: "إذ الاسم العام إذا عرف بأداة العهد ينصرف إلى

الحاضر، نظيره الآن من آن، والساعة من ساعة<sup>(١٠)</sup>، كقوله تعالى: ﴿أَيُّومَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾<sup>(١١)</sup>. وإذا عرف اليوم باللام أو بالإضافة أفاد التاريخ كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضَحَىٰ﴾<sup>(١٢)</sup>، أما إذا جاء نكرة، كقولك سرت يوماً، أفادت التوقيت، تريد مبلغ ذلك و مقداره، كما هو في الآيات موضع البحث<sup>(١٣)</sup>. الأمر في اللغة: الأمر: الطلب على جهة الاستعلاء، أو المأمور به، وهو الحكم والقضاء ومنه قوله تعالى: ﴿وَفُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾<sup>(١٤)</sup>. والجمع: أوامر. والأمر: الحال والشأن، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَمَلَأِيهٖ فَابْتَعَوْا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾<sup>(١٥)</sup>، والجمع: أمور<sup>(١٦)</sup>. عرّج: -فتح الراء- غَمَزَ في مشيه من غير علة لازمة، بمعنى ارتقى وصعد، والمعرج: المصعد و الجمع، معارج<sup>(١٧)</sup>. الرُوح: بالضم، ما به حياة الأنفس، والجمع، أرواح<sup>(١٨)</sup>. قال ابن الأنباري وابن الأعرابي: الرُوح والنفس واحد، غير أن العرب تذكر الرُوح و تؤنث النفس. ومذهب أهل السنة أن الرُوح هو النفس الناطقة المستعدة للبيان وفهم الخطاب ولا تقنى بقاء الجسد، وأنه جوهر لا عرض<sup>(١٩)</sup>. ويرد لفظ الرُوح في القرآن بمعاني أخر، هي القرآن، الوحي، جبريل، عيسى (عليه السلام)<sup>(٢٠)</sup>.

### المطلب الثاني: تفسير قوله تعالى: ﴿يُدْبِرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ تُرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ السجدة (٥)

اختلف المفسرين السلف والخلف في تفسير الآية، باختلافهم في المراد باليوم على أقوال:

١. القول الأول: المراد يوم واحد من أيام الدنيا، والعامل فيه الفعلان يدبر ويعرج، والمراد بـ ﴿مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ التعبير بالزمن عن المسافة على اسالب العرب في الكلام. نقل الطبري أقوال للسلف في هذا المعنى، فعن مجاهد: "يعني بذلك نزول الأمر من السماء إلى الأرض، ومن الأرض إلى السماء ي يوم واحد وذلك مقداره ألف سنة؛ لأن ما بين السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام". وعن قتادة: "﴿يُدْبِرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ تُرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ﴾ من أيامكم ﴿كَانَ مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ يقول: مقدار مسيره في ذلك اليوم ألف سنة مما تعدون من أيامكم من أيام الدنيا".<sup>(٢١)</sup> قال الشوكاني: "أن العامل في (يوم) الفعل يعرج وأن الضمير في (يعرج) يعود إلى الملك، وإن لم يجر له ذكر لأنه مفهوم، فقد جاء صريحاً في قوله تعالى: ﴿تَنْجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ إِلَيْهِ﴾<sup>(٢٢)</sup> وقيل: المعنى أن الملك يعرج إلى الله في يوم كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة؛ لأن ما بين السماء و الأرض مسافة خمسمائة عام"<sup>(٢٣)</sup>.

٢. القول الثاني: المراد بـ(يوم) من الأيام الكونية التي خلق الله فيها السماوات والأرض حيث لم تكن شمس ولا قمر، قال أبو البقاء: "ويوم القيامة عبارة عن امتداد الضياء العام، واليوم: مدة دورة حركة الفلك الأعظم، أعني العرش، وإنما الشمس متحركة بحركة الفلك الرابع، وهي التي يتوقف عليها الليل والنهار بها عندنا"<sup>(٢٤)</sup>. وأياً كانت القيمة العلمية لكلام أبي البقاء إلا إنه يدل على أن العلماء و المفسرين المسلمين فرقوا بين معنى اليوم الأرضي والأيام الكونية أياً كانت التسميات التي أطلقت عليها. قال الطبري: "وقال آخرون: بل معنى ذلك: يدبر الأمر من السماء إلى الأرض، ثم يعرج إليه في يوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها الخلق، وكان مقدار ذلك اليوم ألف سنة مما تعدون من أيامكم"<sup>(٢٥)</sup>. وعلى هذا التأويل لمعنى اليوم، يكون المراد بـ ﴿مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ المدة الزمنية لليوم الكوني مقارنةً باليوم الأرضي. وهذا المعنى وإن كان صحيحاً، ولكن ليس هذا موضعه، فهو لا ينسجم مع سياق الآيات في هذه السورة، وقد نقل الطبري عن عكرمة عن ابن عباس: "﴿أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ -يعني سورة السجدة- قال: ذلك مقدار المسير قوله: ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ -يعني سورة الحج- قال: خلق السماوات والأرض في ستة أيام، وكل يوم من هذه كألف سنة مما تعدون أنتم"<sup>(٢٦)</sup>. فهذا التأويل لمعنى اليوم يصدق على ما ورد في سورة الحج ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾<sup>(٢٧)</sup>.

٣. القول الثالث: المراد بـ(اليوم) المدة الزمنية التي تكون حيزاً لوقوع الفعل، قال الطبري: "وقال آخرون: يدبر الأمر من السماء إلى الأرض في يوم كان مقدار ذلك التدبير ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا -فالضمير في مقداره عائد إلى التدبير- نقل ذلك عن حجاج عن جريج عن مجاهد، أنه قال: يقضي أمر كل شيء ألف سنة إلى الملائكة ثم كذلك حتى تمضي ألف سنة، ثم يقضي أمر كل شيء ألفاً، ثم كذلك أبداً"<sup>(٢٨)</sup>، قال الشوكاني: "وهذا اليوم هو عبارة عن زمن يتقدر بألف سنة، وليس المراد به مسمى اليوم الذي هو مدة النهار بين ليلتين، والعرب قد تعبر عن المدة باليوم كما قال الشاعر: يومان يوم مقامات وأندية ... ويومٌ سيرٌ إلى الأعداء تأديب"<sup>(٢٩)</sup>

٤. القول الرابع: المراد بـ(اليوم) يوم القيامة، والعامل في الظرف الفعل (يعرج) والمراد بقوله ﴿مَقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ هو مدة زمان ذلك اليوم، قال الزمخشري: "وقيل: يدبر أمر الدنيا من السماء إلى الأرض إلى أن تقوم الساعة، ثم يعرج إليه ذلك الأمر كله، أي يصير إليه

الحكم فيه ﴿ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ وهو يوم القيامة<sup>(٣٠)</sup>. وهذا لا يصح على هذه القراءة، إنما قد يصح المعنى على من قرأ (يُعْرَج) على بناءها على المفعولية وأورد الطبري أدلة على هذا القول بما ورد من روايات عن عكرمة عن ابن عباس (رضي الله عنه): "مقدار الحساب يوم القيامة ألف سنة". وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) "يدخل فقراء المسلمين قبل الأغنياء بنصف يوم، قلت: وما نصف يوم؟ قال: أو ما تقرأ القرآن؟ قلت بلى؛ قال: أن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون"<sup>(٣١)</sup>. وقول أبي هريرة (رضي الله عنه) لا يلزم منه بيان طول يوم القيامة، بل قد يكن المراد اليوم الكوني. والقول الأول هو ترجح الطبري، أن المراد باليوم من أيام الدنيا، والمراد ﴿ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ بيان المسافة وليس الزمن، ويشير قيد (مما تعدون) إلى السنين القمرية لأن العرب يضبطون بها حساب الأزمنة، ولقد بنى العالم منصور حسب النبي رؤيته في أن القرآن قد سبق العلم الحديث في تحديد سرعة الضوء -وهي السرعة الكونية المطلقة- على هذا التأويل للآية، غير أنه نفى أن يكون في الآية إشارة إلى المسافة بين السماء والأرض، فقال: "ولقد نفى معظم المفسرين استيعاب اليوم لكل التدبير والعروج حتى لا يتوهم بأن آية السجدة مقصود بها بيان عمق السماء وتحديد المسافة بين السماء والأرض هذا توهم لا دليل عليه ولا برهان، ويتعارض مع قوله تعالى: ﴿ وَالسَّمَاءَ بَيْنَتَيْنِ بَابَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾<sup>(٣٢)</sup>، كما أن الأحاديث المنسوبة إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) في بيان عمق السماء ضعيفة الاسناد"<sup>(٣٣)</sup>. بل المسافة التي يراد ببيانها هي طول مدار القمر حول الأرض في اثني عشر شهراً وهي السنة القمرية التي صرح الله بذكرها في هذه الآية و في قوله تعالى: ﴿ وَسَتَجْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾<sup>(٣٤)</sup>؛ مضروباً في نفسه ألف مرة؛ ثم يقول في موضع آخر: "إن آيتي السجدة-٥، والحج-٤٧، تسمحان لنا علمياً بحساب الحد الأقصى للسرعة الكونية المطلقة طبقاً للمعادلة القرآنية التالية والمستنتجة من النص الشريف للآيتين والتي أقرها من الناحية الشرعية مؤتمر مكة المكرمة<sup>(٣٥)</sup> (المسافة التي يقطعها الأمر الكوني بالسرعة القصوى في السماء في زمن قدره يوم أرضي واحد تساوي تماماً المسافة التي يقطعها القمر في فلكه الخاص حول الأرض في زمن قدره ألف سنة قمرية)<sup>(٣٦)</sup>، والمعنى أن أمر الله -أو الملك الموكل به- يقطع هذه المسافة التي يقطعها القمر في ألف سنة في يوم واحد من أيامنا؛ لسرعة سيره<sup>(٣٧)</sup>، فالمقصد العام للآية بيان سرعة وصول الأمر ونفاذه؛ وهو الذي ينسجم مع سياق الآية، فلما ذكر الله خلقه السموات والأرض واستواءه على العرش، بيّن في الآية بعدها قدرته على تدبير شؤون خلقه وسرعة نفاذ أوامره. وهذا التأويل للآية هو الذي ترتاح إليه النفس، وتعد هذه الإضاءة التي أفادها الدكتور منصور، فتحاً في مجال الأعجاز القرآني، وإفحاماً لمنكري نوبة سيدنا محمد (صلى الله عليه وسلم)، خاصة أن الآية السابقة في السياق تناولت شبهات التي تثار حول كون القرآن من عند الله ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ إِلَّا هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ يُتَنَزَّلُ قَوْلًا مَّا أُنزِلَتْ مِنْ قَبْلِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾<sup>(٣٨)</sup>. ولقد أجاد الدكتور منصور في صياغة هذه المعادلة رياضياً، كما أجاد في حشد مجموعة من الآيات في سياق توضيح هذه المعادلة وتقريرها منها:

١. التعبير بالضوء للاستدلال على السرعة القصوى، منه قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾<sup>(٣٩)</sup> ومعلوم أن البصر حساس للضوء.

٢. استخدام القمر كآية عامة للاستدلال عن الزمن و ما يرتبط به ضمن علاقة السرعة=المسافة/الزمن، وهو الذي كان يستخدمه العرب في حساب السنين، تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ﴾<sup>(٤٠)</sup>.

٣. أفاد من الفعل يعرج إلى أن الصعود إلى السماء يكون في مسارات منحنية، لأن معنى عَرَجَ: مال وانحنى، وفي هذا الوصف القرآني إشارة إلى المبدأ الرئيسي لنظرية النسبية العامة لأينشتاين التي تصف الحركة في الكون كله بما فيه من زمان ومكان ومادة و طاقة بالعروج في بمسارات منحنية<sup>(٤١)</sup>، ولقد كان هذا المعنى معلوماً عند المفسرين في العصر الوسيط<sup>(٤٢)</sup>.

٤. إن عدد شهور السنة القمرية التي استخدمها العرب المخاطبين بالقرآن، ثابت اثنا عشر شهراً؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الْبَلَدُ الْقُدْسُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾<sup>(٤٣)</sup>، وحيث أن القمر يقطع مداره حول الأرض في شهر قمرى كامل، فإن المسافة التي يقطعها القمر في ألف سنة قمرية تساوي (١٢٠٠٠) مداراً قمرياً حول الأرض، وبالرجوع إلى المعادلة المستنتجة من النص القرآني، {المسافة التي يقطعها الأمر الكوني بالسرعة القصوى في السماء في زمن قدره يوم أرضي واحد تساوي تماماً المسافة التي يقطعها القمر في فلكه الخاص حول الأرض في زمن قدره ألف سنة قمرية}، وبالتعويض عن المسافة بما يعادلها وفق قانون المعروف {المسافة = السرعة × الزمن}، ينتج {الحد الأقصى للسرعة الكونية (سرعة الأمر) × زمن اليوم

الأرضي = ١٢٠٠٠ × طول المدار القمري { وينتج: { الحد الأقصى للسرعة الكونية (سرعة الضوء) } =  $\frac{1200 \times \text{طول المدار القمري}}{\text{زمن اليوم الأرضي}}$ . وبما أن سرعة

الضوء (المساوي لسرعة الأمر الإلهي، بحسب دلالة السجدة: ٥) مقداراً ثابتاً، بحسب ما توصلت له النظرية النسبية الخاصة لأينشتاين، والعدد ١٢٠٠٠ ثابت بمنطوق الآية ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾<sup>(٤٤)</sup>، فإن زمن اليوم الأرضي (متغير علمياً) يتناسب طردياً مع طول المدار القمري (متغير علمياً)<sup>(٤٥)</sup>، وهذا يوضح لنا السر وراء جعل السنة القمرية سنة معيارية في قوله تعالى: ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾<sup>(٤٦)</sup>، فالسنة القمرية هي الثابت الأول والأساس، جاءت بالصيغة الأسمية المؤكدة وصدرت بأن المقررة في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾<sup>(٤٧)</sup>، وشقت الآية ﴿ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾<sup>(٤٨)</sup> عن الثابت الثاني، وهو سرعة الأمر الإلهي المساوي لسرعة الضوء. ومع ما في بحث الأستاذ الدكتور منصور من انجازات علمية عظيمة إلا ان عليه مآخذ هي:

**المأخذ الأول:** حمله معنى قوله تعالى: ﴿ وَاسْتَعِجَلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾<sup>(٤٩)</sup>، على معنى قوله تعالى: ﴿ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾<sup>(٥٠)</sup>، لما بين الآيتين من قيد مشترك: ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾، وهذا القيد المشترك تضمن ما دلت عليه آية التوبة، وهو ما جعل كثير من المفسرين يحملون معنى آية السجدة على معنى آية الحج كما رأينا في التأويل الثاني لمعنى اليوم<sup>(٥١)</sup>، والذي عليه جمع من المفسرين، أن المراد باليوم في آية سورة الحج، الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض<sup>(٥٢)</sup>، وقيل هو يوم الحساب<sup>(٥٣)</sup>، لقول النبي (ﷺ) "إني لأرجو أن تؤخر أمتي نصف يوم"، وقوله "يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم، وذلك خمسمائة سنة"<sup>(٥٤)</sup>، وقيل هي من أيام الآخرة<sup>(٥٥)</sup>، وهذه الأقوال كلها تفيد أنها أيام كونية لورود العبارة - عند الله - وأن المراد بعبارة ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ حقيقة الزمن<sup>(٥٦)</sup>، خصوصاً أن الآية جاءت بصيغة الصريحة المؤكدة بالجملة الأسمية والمقررة بأن، والكاف فيها حرف جر تفيد التشبيه والمماثلة، خلافاً لكلمة (مقداره) التي تفيد مبلغ الشيء<sup>(٥٧)</sup>، فنكون أمام ثابت ثالث هي وحدة قياس كوني، فهذه الآية دالة على تفاوت الزمن. وقد اختلف المفسرون في وجه صرف الكلام من الخبر عن استعجال الذين استعجلوا العذاب إلى الخبر عن طول اليوم عند الله في آية الحج، فقال بعضهم: إن القوم استعجلوا العذاب في الدنيا، فأنزل الله: ﴿ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾ في أن ينزل ما وعدهم من العذاب في الدنيا. وإن يوماً عند ربك من عذابهم في الدنيا والآخرة كألف سنة مما تعدون في الدنيا. وقال آخرون: قيل ذلك كذلك إعلاماً من الله مستعجليه العذاب أنه لا يعجل، ولكنه يمهل إلى أجلٍ أجله، وأن البطيء عندهم قريب عنده، فقال لهم: مقدار اليوم عندي ألف سنة مما تعدون أنتم أيها القوم من أيامكم، وهو عنكم بطيء وهو عندي قريب<sup>(٥٨)</sup>. والمأخذ الثاني على تفسير الدكتور منصور لآية سورة السجدة، نفيه أن تكون في الآية إشارة إلى المسافة بين السماء والأرض، وهو المعنى الذي تضمنته الروايات التفسيرية ذاتها التي اعتمد عليها الدكتور منصور لإثبات أن المراد (بألف سنة) المسافة، وليس الزمن، مدعيًا أن الأحاديث الواردة عن النبي (ﷺ) في بيان عمق السماء والأرض ضعيفة، وأن هذا المعنى يتعارض مع قوله تعالى: ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾<sup>(٥٩)</sup>، وأرى أنه لا مدعى له بهذه الآية فقد يتسع الكون ويتمدد مع المحافظة على المسافات البينية، ثم أن الله أشار إلى أن حيز نزول وعروج الأمر هو ما بين السماء والأرض لقوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِنَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾<sup>(٦٠)</sup>، فالعدد السماوات السبع ثابت في القرآن الكريم في أكثر من آية، لكن العلم الحديث الذي رصد الكثير من المجرات على أبعاد شاسعة لم يتوصل إلى تحديد أماكن السماوات السبع وحدود كل سماء، فهذا النفي لا يستند إلى دليل علمي إضافة إلى مخالفته للروايات التي يعضد بعضها بعضاً. ففي رواية عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ، ثُمَّ مَا بَيْنَ كُلِّ سَمَاءَيْنِ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ، وَغَلَطَ كُلُّ سَمَاءٍ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ، ثُمَّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَبَيْنَ الْكُرْسِيِّ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ، وَمَا بَيْنَ الْكُرْسِيِّ وَبَيْنَ الْمَاءِ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ، وَالْكُرْسِيُّ فَوْقَ الْمَاءِ، وَاللَّهُ تَعَالَى فَوْقَ الْعَرْشِ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْءٌ<sup>(٦١)</sup>.

**المطلب الثالث:** تفسير قوله تعالى: ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾<sup>(٦٢)</sup> وهي الآية الرابعة في سورة المعراج، وهي سورة مكية بلا خلاف<sup>(٦٣)</sup>. ومناسبة السورة وموضوعها العام يعالج استبعاد الكافرين وقوع العذاب عليهم، واستعجالهم وقوعه وسؤالهم

عنه سؤال استهزاء، والسائل هو النضر بن الحارث عند الجمهور، ومنهم ابن عباس ومجاهد<sup>(٦٤)</sup>، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنْ السَّمَاءِ﴾. فيكون معنى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾<sup>(٦٥)</sup>، أي دعا داعٍ بعذاب نازلٍ لأجلهم، فالباء ﴿بعذاب﴾ على عُرفها، وقيل: السائل كفار قريش فيسألون النبي (ﷺ) متى هذا العذاب الذي تتوعدا به، كقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(٦٦)</sup> أي: أسئتهم سائل عن عذاب نازلٍ<sup>(٦٧)</sup>، فالباء بمعنى: عن، على أن استقهاهم مستعمل في التهكم و التعجيز، قال الطاهر بن عاشور: "وَالسُّؤَالُ مُسْتَعْمَلٌ فِي مَعْنَى الْأَسْتِفْهَامِ عَنْ شَيْءٍ وَالِدَّعَاءِ"<sup>(٦٨)</sup>، ﴿لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾<sup>(٦٩)</sup>، واللام لشبه الملك، أي عذاباً من خصائصهم، فوصف العذاب بأنه واقع و ما بعده من أوصافه ﴿للكافرين﴾ متصل بعذاب صفة له، و التقدير بعذاب للكافرين<sup>(٧٠)</sup>، وقيل: متعلق بالفعل سأل، أي: دعا للكافرين بعذاب واقع، والتقدير: هو للكافرين<sup>(٧١)</sup>، وقيل متعلق بواقع، أي: بعذاب نازلٍ لأجلهم<sup>(٧٢)</sup>، وجملة ﴿لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ نعت ثانٍ لعذاب، أو حال لأنه وصف، أي: ليس لذلك العذاب الواقع بهم دافعٌ يدفعه عنهم، ويستمر سياق الآيات في وصف العذاب في قوله تعالى: ﴿مَنْ لَكَ اللَّهُ ذِي الْمَعَارِجِ﴾<sup>(٧٣)</sup>، قال المفسرون: يتصل الجار والمجرور بواقع، أي: واقعٌ من عنده جل وعلا للكافرين<sup>(٧٤)</sup>، وقيل: يتعلق بدافع، أي: لا دافع له إذا أراد الله كونه و أوجبت الحكمة وقوعه<sup>(٧٥)</sup>، فذلك العذاب الموصوف في سياق الآيات السابقة واقع بهم حتماً، فلا راد له، ثم ينتقل السياق إلى وصف ذاته العلية بالعلو بقوله: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ وهي العلو والفواضل، وهو المروي عن ابن عباس (رضي الله عنه)<sup>(٧٦)</sup>، وقيل: ذي الدرجات، وهو المروي عن ابن عباس (رضي الله عنه) أيضاً<sup>(٧٧)</sup>، قال ابن عطية: "والمعارج في اللغة الدرج في الإجمام وهي هنا مستعارة في الرتب والفواضل والصفات الحميدة"<sup>(٧٨)</sup>، وهي في الحقيقة الطرائق التي تصعد فيها الملائكة من سماء إلى سماء. وتخرج الملائكة من قوله تعالى: ﴿تَخْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾<sup>(٧٩)</sup>، معناه تصعد على أصل اللفظة في اللغة، وجملة ﴿تَخْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ كلام مستطرد لبيان ماهية المعارج، ذلك لأنه قد ينقدح في فكر السامع سؤال عن ماهية المعارج ولماذا وصف الله بها نفسه في مقام بيان عظمتها وقدرتها، فيكون الجواب ببيان فائدة تلك المعارج ووظيفتها، بدل بيان ماهيتها<sup>(٨٠)</sup>، والمراد بـ﴿الروح﴾ عند جمهور المفسرين جبريل (رضي الله عنه)<sup>(٨١)</sup>، وقيل جنس من الملائكة<sup>(٨٢)</sup>، وقيل: اسم جنس لأرواح الحيوان، قاله: قبيصة بن ذؤيب<sup>(٨٣)</sup>، والمراد روح الميت حين تقبض. المراد باليوم: مطلق الوقت، والمدة من الزمن، وقيل المراد به في يوم من أيامكم، أي المراد به التوقيت بوحدة قياس الزمن، وسيأتي تفصيل ذلك. المراد بمميز العدد ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ من سنينكم وأيامكم، أي مما يعد الناس، بلا خلاف، حملاً على المواضع الأخرى في القرآن العظيم. واختلف المفسرون في الصلة ﴿في يوم﴾ على قولين: الأول: العامل فيه ﴿واقع﴾ أي واقع في يوم مقداره خمسين ألف سنة، أو ﴿دافع﴾ وعلى هذا في الآية تقديم وتأخير<sup>(٨٤)</sup>. الثاني: أن العامل فيه ﴿تخرج﴾ وهو الظاهر<sup>(٨٥)</sup>. وفي المراد بالعدد ﴿خمسین ألف سنة﴾ تأويلان: التأويل الأول: التعبير بالزمن عن المسافة، قال الطبري: "تصعد الملائكة والروح، وهو جبريل عليه السلام إليه، يعني إلى الله جلَّ وعزَّ، والهاء في قوله: ﴿إِلَيْهِ﴾ عائدة على اسم الله ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ يقول: كان مقدار صعودهم ذلك في يوم لغيرهم من الخلق خمسين ألف سنة، وذلك أنها تصعد من منتهى أمره من أسفل الأرض السابعة إلى منتهى أمره، من فوق السموات السبع"<sup>(٨٦)</sup>، وعلى هذا التأويل اليوم وحدة توقيت الزمن الأرضي، والعامل في الصلة الفعل تخرج ما قيل للجمع بين هذه الآية وآية السجدة على هذا التأويل: قال القرطبي: "إنه من أسفل العالم إلى العرش خمسون ألف سنة، ومن أهل سماء الدنيا إلى الأرض ألف سنة؛ لأن غلط كل سماء خمسمائة عام، وما بين أسفل السماء إلى قرار الأرض خمس مئة. فالمعنى: أن الملائكة إذا عرجت من أسفل العالم إلى العرش كان مسافة ذلك خمسين ألف سنة، وإن عرجوا من هذه الأرض التي نحن فيها إلى باطن هذه السماء التي هي سماء الدنيا كان مسافة ذلك ألف سنة"<sup>(٨٧)</sup>، وهذا الرأي مبني كما أسلفنا على ما أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (رضي الله عنه)، والطبري في قوله: "حدثنا ابن حميد، قال: ثنا حكام بن سلم، عن عمرو بن معروف، عن ليث، عن مجاهد قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قَالَ: مُنْتَهَى أَمْرُهُ مِنْ أَسْفَلِ الْأَرْضِينَ إِلَى مُنْتَهَى أَمْرِهِ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ ﴿مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، وَيَوْمٌ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ؛ يَعْني بِذَلِكَ نَزُولُ الْإِنْسَانِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَمِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ فَذَلِكَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ لِأَنَّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَسِيرَةٌ خَمْسِمِائَةَ عَامٍ"<sup>(٨٨)</sup>. الحكم على الرواية: والرواية صحيحة النسبة إلى مجاهد (رضي الله عنه)، والله أعلم، وهو من قيل فيه إذا جاءك التفسير عن مجاهد؛ فحسبك؛ غير أن التفسير عن الصحابي مقدم على من جاء بعده، كما هو معروف في قواعد التفسير، وهذا التأويل المنقول عن مجاهد بعيد عن مقاصد السورة؛ فدلالة العدد على الزمن أولى من دلالاته على المسافة في حق من يستعجل العذاب؛ مع أننا لا نسقط هذا التأويل بالكلية.



**التأويل الثاني:** المراد ﴿حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ عين الزمن الذي هذا مقداره من السني القمرية، واليوم كناية عن تلك المدة الزمنية<sup>(٨٩)</sup>، واختلفوا في أحداث تلك المدة على قولين أيضاً. القول الأول: هو يوم القيامة من البعث إلى أن يستقر أهل الجنة في الجنة و أهل النار في النار أعادنا الله منها. قال الطبري: "وقال آخرون: بل معنى ذلك: تعرج الملائكة والروح إليه في يوم يفرغ فيه من القضاء بين خلقه، كان قدر ذلك اليوم الذي فرغ فيه من القضاء بينهم قدر خمسين ألف سنة"<sup>(٩٠)</sup>، وهو الذي عليه جمهور المفسرين<sup>(٩١)</sup>، ودليلهم في ذلك ما رواه الطبري قال: "حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني عمرو بن الحارث أن دراجاً حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري، أنه قال لرسول الله (ﷺ): ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ما أطول هذا؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهُ لَيُخَفَّفُ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَحَفَّ عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ يُصَلِّيهَا فِي الدُّنْيَا"<sup>(٩٢)</sup>. وقال القرطبي وابن كثير والسيوطي إلا أن دراجاً وشيخه ضعيفان، وشاهده ما روي عن أبي هريرة قال: "قال رسول الله (ﷺ) (مَا مِنْ صَاحِبٍ كُنْزٍ لَا يُؤَدِّي حَقَّهُ إِلَّا جُعِلَ صَفَائِحُ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ، فَتُكْوَى بِهَا بَجْهَتِهِ وَجَنْبُهُ وَظَهْرُهُ، حَتَّى يَخُكَّمَ اللَّهُ بَيْنَ عِبَادِهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تُعْدُونَ، ثُمَّ يُرَى سَبِيلُهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ) وَذَكَرَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ فِي الْعَنْمِ وَالْإِبِلِ"<sup>(٩٣)</sup>، وعلى هذا القول في أن المراد بالمدة الزمنية يوم القيامة، جمهور المفسرين و قالوا: العامل الصلة (في يوم) واقع أو دافع، وفي الآية تقديم وتأخير في المعنى<sup>(٩٤)</sup>، أي: (بعذاب واقع ليس له دافع من الله ذي المعارج في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح إليه)<sup>(٩٥)</sup>، أو أن جملة ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ معترضة، والأجود حمله على الظاهر، وللأمين الشنقيطي تخريج حسن حيث يرى أن (في) بمعنى (إلى)<sup>(٩٦)</sup>، أي: (إلى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) وعبر عنها بـ(في) فرارا من تكرار حرفين متحدي المعنى واللفظ<sup>(٩٧)</sup>؛ ويؤيد هذا المنحى ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد عن مجاهد وَعَكْرِمَةَ (ﷺ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قَالَ: "هِيَ الدُّنْيَا أَوْلَهَا إِلَى آخِرِهَا يَوْمَ مِقْدَارِهِ حَمْسُونَ أَلْفَ سَنَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"<sup>(٩٨)</sup>، أي: تعرج الروح والملائكة في الدنيا إلى يوم مقداره خمسين ألف سنة، وهو يوم القيامة. وعلى هذا التأويل العامل ﴿فِي يَوْمٍ﴾ وجملة (تعرج) ليست معترضة. وفيما قيل للجمع بين هذه الآية وآية السجدة على هذا التأويل: ننقل ما ذكره الأمين الشنقيطي حيث قال: "وقد قدمنا الجمع بين هذه الآية وبين قوله في سورة السجدة: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ بِأَنَّ مَا هُنَاكَ بِاعْتِبَارِ مَوْطِنٍ مِنْ مَوْاطِنِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَا هُنَا بِاعْتِبَارِ جَمِيعِ الْمَوْاطِنِ؛ لِأَنَّ مَوْاطِنَهُ مُتَعَدَّةٌ، أَوْ بِأَنَّ الْيَوْمَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ أَحْوَالِ النَّاسِ، فَإِنَّهُ عَلَى الْكَافِرِ بِقَدْرِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَعَلَى الْمُؤْمِنِ الْمَطْبُوعِ بِقَدْرِ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، وَعَلَى الْمُؤْمِنِ الْعَاصِي بِقَدْرِ أَلْفِ سَنَةٍ"<sup>(٩٩)</sup>، وهذا الجمع من الشيخ الشنقيطي يقتضي أمران، الأول: حمل معنى العدد في قوله تعالى: ﴿أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تُعْدُونَ﴾<sup>(١٠٠)</sup>، على أن المراد به عين الزمن، وليس ذلك بجيد؛ لأن سياق سورة السجدة في بيان دلائل وحدانية الله في خلق السموات والأرض وتدبير شؤون خلقه، فيتناسب معه هناك ذكر المسافة لبيان سعة ملكه وسرعة وصول أوامره فيه. والأمر الثاني: يقتضي أن المراد باليوم في آية السجدة: يوم القيامة فقال: بأن ما هناك باعتبار موطن من موطن يوم القيامة، وما هنا باعتبار جميع الموطن؛ وهذا أيضاً يرد عليه؛ بأن ما أستشهد به على أن طول يوم القيامة ألف سنة من رواية لأبي هريرة (ﷺ) "يدخل فقراء المسلمين قيل الأغنياء بنصف يوم، قلت: وما نصف يوم؟ قال: أو ما تقرأ القرآن؟ قلت بلى؛ قال: أن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون"<sup>(١٠١)</sup>، وقول أبي هريرة (ﷺ) لا يلزم منه بيان طول يوم القيامة، بل قد يكن المراد اليوم الكوني. وأفضل ما قيل في الجمع بين آيتي السجدة والمعارج ما أخرجه ابن مردويه عن عكرمة (ﷺ) قَالَ: "سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عَبَّاسٍ (ﷺ) مَا هُوَ لِآيَاتِ ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وَ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تُعْدُونَ﴾، ﴿وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخَلِّفَ اللَّهُ وَعْدَهُ. وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تُعْدُونَ﴾ قَالَ: يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِسَابَ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ سَنَةٍ، وَيُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قَالَ: ذَلِكَ مِقْدَارُ الْمَسِيرِ"<sup>(١٠٢)</sup>. القول الثاني: أن المراد بالعدد ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ حَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ عين الزمن وهو مدة الحياة الدنيا، نقل الرازي عن أبي مسلم قوله: "إن هذا اليوم هو يوم الدنيا كلها، من أول ما خلق الله إلى آخر الفناء. فبين تعالى أنه لا بد في يوم الدنيا من عروج الملائكة ونزولهم، وهذا اليوم مقدر بخمسين ألف سنة. ثم لا يلزم على هذا أن يصير وقت القيامة معلوماً، لأننا لا ندري كم مضى وكما بقي"<sup>(١٠٣)</sup>؛ لأن الثابت نصاً أن نزول و عروج الملائكة يكون في الدنيا؛ وغير معلوم لدينا حصوله يوم القيامة، وهذا التأويل و أن ضعفه جمهور المفسرين، إلا أن الآية تحمل فيه على ظاهرها بلا تقديم وتأخير، ويبقى معنى (في) على أصل الظرفية، ونقل هذا التأويل عن بعض التابعين وأتباع التابعين، قال ابن كثير:

"حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ (١٠٤)، أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى (١٠٥)، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ (١٠٦)، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ (١٠٧)، عَنْ مُجَاهِدٍ: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قَالَ: الدُّنْيَا عُمْرُهَا خَمْسُونَ أَلْفَ سَنَةٍ. وَذَلِكَ عُمْرُهَا يَوْمَ سَمَّاهَا اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ، ﴿تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ﴾ قَالَ: الْيَوْمُ: الدُّنْيَا. وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ - وَعَنِ الْحَكَمِ بْنِ أَبَانَ، عَنْ عِكْرِمَةَ: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قَالَ: "الدُّنْيَا مِنْ أُولَاهَا إِلَى آخِرِهَا مِقْدَارُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، لَا يَذْرِي أَحَدٌ كَمْ مَضَى، وَلَا كَمْ بَقِيَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ" (١٠٨). أقول: وقد يرد به مدة حياة الأنسان على الأرض، إذ هو المخاطب بالقرآن، وخاصة إذا أريد بالروح جنس الأرواح، والعدد (خمسین ألف) يتوافق مع بعض التقديرات لعمر الإنسان على الأرض؛ و هي قضية كثر فيها الاختلاف بلا حسم إذ لم يتوصل فيها إلى حقيقة علمية ثابتة، وأقرب تلك التقدير للصواب لا يزيد عن (مائة ألف سنة) (١٠٩) معتمدة على تقدير عمر آثار الأنسان من رسوم وأدوات مستعملة، وأدنى تلك التقديرات للدكتور زغلول حول ما يتعلق بعمر الإنسان يتراوح بين (أربعين إلى خمسين ألف سنة) (١١٠)، وهذا الرأي قائم على أحاديث نبوية، منها أن بين آدم إلى نوح عشرة قرون، ففي حديث رواه الطبراني عن أبي أمامة "أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أُنَبِّئُكَ كَأَن آدَمَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: كَمْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُوحٍ؟ قَالَ: عَشْرَةُ قُرُونٍ. قَالَ: كَمْ كَانَ بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ: عَشْرَةُ قُرُونٍ. قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَمْ كَانَتْ الرُّسُلُ؟ قَالَ: ثَلَاثُمِائَةٍ وَثَلَاثَةٌ عَشَرَ" (١١١)، وفي حديث آخر عن أبو هريرة (رضي الله عنه) قال: "خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَطَوَّلَهُ: سِتُونَ ذِرَاعًا، ثُمَّ قَالَ: أَذْهَبَ فَسَلِّمْ عَلَيَّ أَوْلَئِكَ - نَعْرِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ - فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيُونَكَ، فَأَيْتَاهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةَ ذُرِّيَّتِكَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَزَادُوهُ: وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، قَالَ: فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ" (١١٢) والشاهد في الحديث قوله صلى الله عليه وسلم: (فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ). يقول الأستاذ الدكتور زغلول النجار: "لأن العلم يثبت أننا بدأنا من عدد محدد من الصبغيات تنقسم فتعطي النسل، و كلما ينقسم الصبغي يضعف النسل باستمرار فيقل حجماً وعمراً، وهذا التناقص في العمر له ما يؤكد؛ لأن الغطاء الطرفيين للصبغي كلما تقصرا يقرب الأجل، فإذا كانت الشفرة الوراثية الأصلية تقاسمت عبر أربعين ألف سنة على الأقل إلى خمسين الف سنة فلا بد أنها تضعف، قد يكون الأنسان اليوم أكثر ذكاءً ومهارةً ولكنه أقصر عمراً" (١١٣). فالقول الثاني وإن كان مرجوحاً إلا إنه يعزز القول بأن عمر الأنسان على الأرض لا يتجاوز الخمسين ألف سنة، و لا يتناقض هذا مع القول الراجح في أن المراد بالعدد بيان طول مدة الحساب يوم القيامة، وقد تكون الآية صيغت بهذه الاسلوب للدلالة على كلا المعنيين وأن كلا التأويلين من مراد الله (سبحانه)، والله أعلم.

### المطلب الرابع: في الفرق بين التفسير العلمي والإعجاز العلمي للقرآني

يحتوي القرآن الكريم على الكثير من الآيات التي تتحدث عن الكون بمكوناته من السماوات والأرض والجماد والنبات والحيوان والأنسان وعن ظواهر الكون، وهي ترد في سياق بيان طلاقة القدرة الإلهية في الإيجاد والإفناء وإعادة، وليس الغاية منها تحصيل العلوم الصرفة؛ لأن طريق الوصول لتلك العلوم البحث العلمي، ولما كانت العلوم في تطور مستمر نظراً للطبيعة التراكمية للمعارف المكتسبة؛ كان من الضروري توظيف الحقائق العلمية الثابتة -ممكن ذلك- في تفسير الآيات المتعلقة بالكون وظواهره؛ ولما كانت العلوم الحديثة لم تتوصل إلى الجواب نهائي في كل قضايا الكون ومكوناته وظواهره؛ فلا بأس من توظيف أفضل النظريات الموضوعية لحل تلك القضايا في فهم الآيات الكونية؛ لأن التفسير يبقى جهداً بشرياً للمصيب فيه أجران وللمخطئ أجر واحد. بعد تحقيق شروط التفسير الصحيح؛ إذ لا بد للمجتهد فيه من الإلمام بعلوم اللغة ودلالاتها، وعلوم القرآن المختلفة، ثم الانطلاق من التفسير بالمأثور وصولاً إلى استنباط معاني القرآن. فلا بأس في التفسير العلمي للقرآن من فهم الآيات وفق النظريات العلمية؛ شرط أن لا تتعارض مع صريح القرآن والسنة النبوية المطهرة، وعلى أن لا نجزم بأن هذا هو مراد الله في الآية. وحملنا قوله تعالى ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ على مدة وجود الأنسان على الأرض هو من قبيل التفسير العلمي. أما الإعجاز العلمي فننقل فيه قول الدكتور زغلول النجار: "أما الإعجاز العلمي في القرآن الكريم فلا يجوز أن يوظف فيه إلا القطعي الثابت من الحقائق العلمية، وذلك لأن الإعجاز العلمي موقف تحد، و المتحدي لا بد أن يكون واقفاً على أرض صلبة" (١١٤)، ويندرج تحت هذا النوع ما أوردنا من تفسير للدكتور محمد منصور لآية السجدة في قوله تعالى: ﴿تُعْرَجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ (١١٥)، حيث وظّف سرعة الضوء وهي حقيقة علمية في تعيين سرعة الأمر الإلهي، انطلاقاً من التفسير المأثور بأن المراد بالعدد المسافة. ثم قال الدكتور زغلول: "ويستثنى من هذه القاعدة آيات الخلق والإفناء والبعث بما في ذلك خلق الكون وخلق الإنسان؛ لأنها من القضايا التي لم يشهدها الإنسان؛ وعلى هذا فالعلوم المكتسبة لا يمكن لها أن تتعدى في تلك القضايا مرحلة التطوير، وتتعدد النظريات بتعدد خلفية واضعيها. ويبقى للمسلم نور من الله في آية قرآنية صريحة أو حديث نبوي صحيح يعينه على أن يرتقي بإحدى هذه النظريات إلى مقام

الحقيقة، فينتصر للعلم بالقرآن الكريم أو بالحديث النبوي الشريف وليس العكس،<sup>(١١٦)</sup>، وشاهدنا في هذا الاستثناء هو تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾<sup>(١١٧)</sup>، فالآية الكريمة صريحة واضحة المعنى في عقد مقارنة بين اليوم عند الله -اليوم الكوني- والزمن عند الناس المخاطبين بالقرآن، وجاءت في سياق استعجال زمن وقوع العذاب، فلا يؤول العدد بالمسافة، بل المراد به عين الزمن، فمن الخطأ حمل تفسير هذه الآية الكريمة على آية السجدة، أما الإشارة فيها إلى نسبة الزمن فهو معنى تبعي يترتب على تلك المقارنة، وقد أوردنا جملة من الأقوال التفسيرية الماثورة تعزز هذا المعنى، وأحاديث الشريفة كقول النبي (ﷺ) "إني لأرجو أن تؤخر أمتي نصف يوم". وقوله (ﷺ) "يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم، وذلك خمسمائة سنة"<sup>(١١٨)</sup>، فالآية تقرر حقيقة كونية ثابتة تسبق بها العلوم المكتسبة، وقد لا يتوصل إليها العلم حتى مستقبلاً؛ لأنها خارج نطاق العلوم التجريبية القائمة على تكرار التجربة للوصول إلى حقائق ثابتة، ونستشهد هنا بقول البوطي: "إن المنهج العلمي لمعرفة الحقائق يقول: إن الظواهر الكونية المادية الخاضعة للتجربة والمشاهدة، لا يمكن أن يتم الوصول إلى يقين علمي بشأنها إلا عن طريق التجربة والمشاهدة... وأقول: إن هذا ممكن و ميسور لا سيما في هذا العصر الذي تكاثرت وتطورت به أجهزة المشاهدة و التجربة... أما حقائق الماضي السحيق أو المستقبل البعيد، فهي من الغيب الذي لا سبيل إلى العلم به إلا عن طريق الخبر الصادق بشروطه المعروفة"<sup>(١١٩)</sup>. وهذه الحقيقة -أعني أن اليوم الكوني ألف سنة قمرية- راسخة عند المفسرين وعلماء الدين، إلا إن التقديرات التي يعتمدها علماء الفيزياء الكونية حول عمر الكون؛ وهو يقارب ثلاث عشرة ونصف مليار سنة<sup>(١٢٠)</sup>، تقف حائلاً أمام اقرارهم بهذه الحقيقة، وحيث فسر بعض أهل التفسير، اليوم في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾<sup>(١٢١)</sup> بالأيام الستة، فهذا يقتضي وفق منظورهم أن عمر الكون ستة آلاف سنة، وهذا في رأيي غير لازم، فقد تكون الأيام الستة سابقة لعمر الكون، وقد تكون تقديراتهم خاطئة -برغم من شبه الإجماع على ذلك الرقم- كما يغفل العلماء لبعض المتغيرات، لأن الحقيقة القرآنية مقدمة في هذا الباب على التقديرات العلمية كما قدمنا.

### الخاتمة

الحمد لله رب العالمين الذي بعونه تتم الصالحات، وتتحصل المكرمات، والصلاة والسلام على نبي الهدى الهادي لأقوم الاعمال. وبعد... فإني أختتم بحثي هذا بأهم النتائج المستنبطة من بطون أمات الكتب، فأقول وبالله التوفيق:

- إن الأيتين الكريمتين في سورة السجدة ﴿يَذُرُّ الْأَمْزَمَاتِ السَّمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ تَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ وسورة المعارج ﴿تَرْجِعُ الْمَلَكِيَّةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وثالثتهما آية الحج ﴿وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾<sup>(١٢٢)</sup>، قد أثارت تساؤلات الكثير ممن يتلون القرآن الكريم، وقد تصدى أئمة التفسير في الماضي للإجابة عن هذه التساؤلات أحياناً وتوقفوا فيها أحياناً أخرى.
- لليوم في اللغة دلالات مختلفة، فهو وحدة توقيت زمانية من طلوع الشمس إلى غروبها، واستعملت للدلالة عن الوقت الممتد، سواء كان طويلاً أم قصيراً بحسب ما أضيف إليه؛ فهو بمعنى الحين أو المدة من الزمان.
- إن بعض المفسرين قديماً وحديثاً حالوا تفسير الآيات الثلاث، بحمل أحدهما على الأخرى فلم يبلغوا الصواب، والصحيح أن لكل آية دلالة خاصة تفهم بسياق السورة، بيد أن آية الحج ﴿وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ وآية التوبة ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾<sup>(١٢٣)</sup>، يمثلان حقيقتان كونيتان، هما الأساس لفهم الآيتين موضع البحث.
- إن المراد باليوم في آية السجدة، وحدة قياس الزمن الأرضي، والمراد بالسنة؛ السنة القمرية الأرضية لقوله تعالى ﴿مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾.
- المراد بالعدد مع مميزه (المعدود) في آية السجدة؛ التعبير عن المسافة بمقاسة بالزمن على عادة العرب في القول.
- إن المقصد العام في آية السجدة بيان سرعة وصول الأمر الإلهي؛ بعد بيان خلقه تعالى السماوات والأرض في ستة أيام.
- إن المراد باليوم في آية الحج، وحدة قياس الزمن الكونية، التي عبر عنها المفسرون بالأيام الستة، والمراد بالسنة، السنة القمرية الأرضية لقوله تعالى: ﴿مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾.
- المراد بالعدد مع مميزه في آية سورة الحج، بيان حقيقة الزمن الذي يمثله العدد.
- إن مقصد العام في آية الحج، عقد مقارنة بين الزمن الأرضي والزمن الكوني؛ رداً على من استعجل العذاب.

- إن الآية سبع و أربعون في سورة الحج تمثل حقيقة قرآنية يعجز العلم الحديث عن إدراكها أو التسليم بها؛ لأنها تصطدم مع حسابات علماء الفيزياء الكونية.
- إن العلوم الحديثة استطاعت أن تدرك الكثير من وجوه الإعجاز العلمي للقرآن، لكنها أخفقت في تقدير القضايا المتعلقة بالزمان والمكان والخلق والبعث والإفناء.
- المراد باليوم في الآية الرابعة من سورة المعارج، المدة من الوقت الذي يكون حيزاً لأحداث معينة، والعدد الوارد في الآية يمثل طول تلك المدة الزمانية، والمراد بتمييز العدد السنة الأرضية بإجماع المفسرين.
- اختلف المفسرون في تعيين المراد باليوم -المدة- في آية المعارج؛ بحسب اختلافهم في تعيين أحداث تلك المدة، فجمهور المفسرين على أن المراد به يوم القيامة؛ من البعث حتى يفرغ الله ﷻ من القضاء بين عباده، وهذا التأويل يعضده أحاديث نبوية شريفة في تحديد يوم القيامة بهذا العدد.
- و ذهب بعض التابعين على أن المراد بالمدة؛ زمان الدنيا التي لا بد فيها من عروج للملائكة، وهذا التأويل ينسجم مع بعض التقديرات لعمر الإنسان على الأرض الذي جاء في أكثر من تصريح للدكتور زغلول النجار.
- إن صيغة الآية الرابعة في سورة المعارج تحتل كلا التأويلين، لذا أرى قبول كلاهما وعدم إسقاط أيّ منهما، و إن كلا التأويلين من مراد الله ﷻ، وهذا من الإعجاز اللغوي للقرآن.
- إن أفضل محاولة للجمع بين الآيات الثلاث، ما جاء عن ابن عباس (رضي الله عنه) أن المراد بآية المعارج يوم القيامة ومدته، والمراد بآية السجدة بيان المسافة ومقدار المسير لبيان سرعة وصول الأمر الإلهي، والمراد بآية الحج خلق السماوات والأرض في ستة أيام، كل يوم ألف سنة. **ثبت المصادر والمراجع:**

- القرآن الكريم.

المعاجم وكتب اللغة:

- (١) الفروق اللغوية لأبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري (ت ٤٠٠هـ)، علق عليه و وضع حواشيه محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الثانية ١٤٣١هـ-٢٠١٠م.
- (٢) القاموس المحيط للعلامة اللغوي مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (ت ٨١٧هـ)، تحقيق مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بإشراف محمد نعيم العرقسوسي، الطبعة الثامنة ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م.
- (٣) كتاب العدد في اللغة لأبي الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عبد الله بن الحسين الناصر / عدنان بن محمد الظاهر، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ ١٩٩٣م.
- (٤) الكليات لأبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكفوي (ت ١٠٩٤هـ) تحقيق الدكتور عدنان درويش / محمد المصري، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٣٢هـ-٢٠١١م.
- (٥) المصباح المنير للعلامة أحمد بن محمد بن علي الفيومي (ت ٧٧٠هـ)، راجعه عزت زينهم عبد الواحد، مكتبة الإيمان بالمنصورة، رقم الإيداع: ٢٦٧٦٥ / ٢٠٠٨.
- (٦) معاني النحو فاضل صالح السامرائي، دار السلاطين، عمان، الطبعة الأولى، ١٤٣١هـ-٢٠١٠م.
- (٧) المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية، قام بإخراجه: إبراهيم مصطفى/ أحمد حسن الزيات وحامد عبد القادر ومحمد علي النجار، إشراف عبد السلام هارون، المكتبة العلمية، طهران.
- (٨) مغني اللبيب لابن هشام الأنباري، بهامش خاتمة المحققين الشيخ محمد بن الأمير، المطبعة التجارية الكبرى، ١٣٢٧هـ.
- (٩) مفردات ألفاظ القرآن للإمام الراغب الأصفهاني (ت ٤٢٥هـ)، تحقيق صفوان عدنان داودي، دار القلم، دمشق، الدار الشامية، بيروت، **كتب التفسير:**
- (١) إعراب القرآن لأبي جعفر الثَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي (ت ٣٣٨هـ)، وضع حواشيه وعلق عليه: عبد المنعم خليل إبراهيم، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- (٢) إعراب القرآن الكريم وبيانه محي الدين درويش، النجف الأشرف، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.

- ٣) البحر المحيط في التفسير لأبي حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، تحقيق صدقي
- ٤) التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري (ت ٦١٦هـ)، تحقيق علي محمد الجاوي، الناشر: عيسى
- ٥) تفسير القرآن العظيم لأبي محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، الرازي ابن أبي حاتم (ت ٣٢٧هـ) تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - المملكة العربية السعودية، الطبعة: الثالثة - ١٤١٩ هـ.
- ٦) تفسير القرآن العظيم لأبو الفداء اسماعيل ابن كثير (ت ٧٧٤هـ)، دار الفكر، بيروت، ١٣٨٨هـ-١٩٦٩م.
- ٧) تفسير عبد الرزاق أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري اليماني الصنعاني (ت ٢١١هـ)، دراسة وتحقيق الدكتور محمود محمد عبده، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، سنة ١٤١٩ هـ.
- ٨) جامع البيان في تأويل القرآن لمحمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي (ت ٣١٠هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، مؤسسة
- ٩) الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، راجعه وضبطه محمد إبراهيم الحفناوي، خرج أحاديثه محمود حامد عثمان،
- ١٠) الدر المنثور لعبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، دار الفكر، بيروت د ت.
- ١١) الدر المصون في الكتاب المكنون لأبي العباس شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت ٧٥٦هـ)،
- ١٢) حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الشنقيطي، مراجعة: الدكتور هاشم محمد علي بن حسين مهدي، دار طوق النجاة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ-٢٠٠١م
- ١٣) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم و السبع المثاني لشهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي (ت ١٢٧٠هـ)، تحقيق علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥ هـ.
- ١٤) زاد المسير في علم التفسير لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي (٥٩٧) تحقيق عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي،
- ١٥) فتح القدير الجامع بين فني الرواية و الدراية من علم التفسير تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت ١٢٥٠هـ)، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر الطبعة الثانية ١٣٨٣هـ-١٩٦٤م.
- ١٦) الكشف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل في وجوه التأويل لأبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ) بحاشية الشريف علي بن محمد الجرجاني، دار الفكر، بيروت.
- ١٧) محاسن التأويل محمد جمال الدين القاسمي (١٨٦٦-١٩١٤)، الطبعة الثانية، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٨هـ-١٩٧٨م.
- ١٨) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لأبي محمد عبد الحق بن عطية الأندلسي (ت ٥٤١هـ)، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ-٢٠٠٢م.
- ١٩) مدارك التنزيل وحقائق التأويل لأبي البركات عبد اله بن أحمد بن محمود النسفي (ت ٧١٠هـ)، تحقيق يوسف علي بديوي، دار ابن كثير، بيروت.
- ٢٠) المصباح المنير في تهذيب تفسير ابن كثير، جمع وتحقيق نخبة من العلماء، إشراف صفي الرحمن المباركفوري، دار السلام، الرياض،
- ٢١) معالم التنزيل في تفسير القرآن لأبي محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت ٥١٠هـ)، حققه وخرج أحاديثه محمد عبد الله النمر وعثمان جمعة ضميرية وسليمان مسلم الحرش، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الرابعة، ١٤١٧هـ-١٩٩٧م.
- ٢٢) معاني القرآن لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء (ت ٢٠٧هـ)، تحقيق: أحمد يوسف النجاتي ومحمد علي النجار وعبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة، القاهرة، الطبعة الأولى د ت.
- ٢٣) مفاتيح الغيب للإمام فخر الدين محمد الرازي بن ضياء الدين عمر (ت ٦٠٤هـ)، دار الفكر، بيروت، ١٤١٥هـ-١٩٩٥م.
- ٢٤) الموسوعة القرآنية لإبراهيم بن إسماعيل الأبياري (ت ١٤١٤هـ)، مؤسسة سجل العرب، الطبعة، ١٤٠٥ هـ.
- ٢٥) نظم الدرر في تناسب الآيات و السور لبرهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (ت ٨٨٥هـ)، خرج آياته وأحاديثه عبد الرزاق غالب المهدي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٣٢هـ-٢٠١١م.
- ٢٦) الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي (ت ٤٦٨هـ)، تحقيق صفوان عدنان داوودي، دار القلم ، الدار الشامية، دمشق، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٥ هـ.

كتب الحديث وتخريجه:

- (١) جامع الأصول في أحاديث الرسول لمجد الدين المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف بأبن الأثير (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق: عبد القادر الارنؤوط وبشير عيون، مكتبة دار البيان، الطبعة الأولى.
- (٢) الجرح والتعديل لأبي حاتم، الطبعة الأولى، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٢٧١هـ-١٩٥٢م.
- (٣) رجال صحيح مسلم لأبي بكر أحمد بن علي بن محمد بن إبراهيم ابن منجويه، تحقيق: عبد الله الليثي، دار المعرفة، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- (٤) ذكر أسماء التابعين ومن بعدهم ممن صحت روايته عن الثقات عند البخاري ومسلم، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان بن دينار البغدادي الدارقطني (ت ٣٨٥هـ)، بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٤٠٧هـ.
- (٥) تراجم موجزة للأعلام، موقع وزارة الأوقاف
- (٦) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الفكر، بيروت، ١٤١٢هـ.
- (٧) الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد، أحمد بن محمد بن الحسين بن الحسن، أبو نصر البخاري الكلاباذي (ت ٣٩٨هـ)، كتب أخرى:

- (١) آيات الله في نشأة الحياة على الأرض وظهور الانسان وفي البحار والمحيطات والأنهار - الموسوعة الكونية الكبرى، الدكتور ماهر أحمد الصوفي، المكتبة العصرية صيدا-بيروت، ١٤٢٩هـ-٢٠٠٨م.
- (٢) الأسماء والصفات أبو بكر أحمد بن حسين بن علي بن موسى الخسروجدي البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق محمد دحب الدين أبو زيد.
- (٣) دلائل الإعجاز العلمي في القرآن الكريم ترتيب سيف الدين الكاتب، دار الشرق العربي، بيروت، الرقم الدولي isbn 995-61-136-x
- (٤) خلق الأنسان في القرآن الكريم - موسوعة: من آيات الإعجاز العلمي، الدكتور زغلول راغب محمد النجار، دار المعرفة، بيروت،
- (٥) القواعد الحسان في تفسير القرآن، أبو عبد الله، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل سعدي (ت ١٣٧٦هـ)، مكتبة الكون والإعجاز العلمي للقرآن، الدكتور منصور محمد حسب النبي، رئيس قسم الطبيعة جامعة عين شمس، الطبعة الثانية، دار الفكر
- (٧) من آيات الإعجاز العلمي في القرآن، الدكتور زغلول راغب محمد النجار، مكتبة الشروق الدولية، الطبعة الرابعة، ١٤٣٣هـ-

### الهوامش

- (١) سورة السجدة: ٥.
- (٢) سورة المعارج: ٤.
- (٣) مفردات ألفاظ القرآن للراغب، ص ٨٩٤، المعجم الوسيط، ١٠٨٠/٢.
- (٤) الكليات لأبي البقاء، ص ١٠٩٤.
- (٥) المصدر نفسه، والمصباح المنير للفيومي، ص ٤٤٤.
- (٦) المصدران نفسيهما، وينظر: كتاب العدد في اللغة لابن سيده ٢٤/١.
- (٧) مفردات ألفاظ القرآن للراغب، ص ٨٩٤، وينظر الكليات لأبي البقاء، ص ١٠٩٤.
- (٨) سورة الأنفال، ص ١٦.
- (٩) المعجم الوسيط، ١٠٨٠/٢.
- (١٠) الكليات لأبي البقاء ص ٨٢٧٠.
- (١١) المائدة جزء من الآية: ٣.
- (١٢) سورة طه: ٥٩.
- (١٣) ينظر: الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري، ص ٣٠٥.
- (١٤) سورة البقرة جزء من الآية: ٢١٠.
- (١٥) سورة هود: ٩٧.
- (١٦) ينظر: مفردات ألفاظ القرآن، ص ٨٨، المصباح المنير للفيومي، ص ١٩، الكليات لأبي البقاء، ص ١٤٧، المعجم الوسيط، ٢٥/١.

- (١٧) ينظر: المصباح المنير للفيومي، ص ٢٥٦، القاموس المحيط للفيروز آبادي، ص ١٩٨، مفردات ألفاظ القرآن للراغب، ص ٥٥٧.
- (١٨) القاموس المحيط للفيروز آبادي، ص ٨١٧، المعجم الوسيط، ٣٨٢/١.
- (١٩) المصباح المنير للفيومي، ص ١٥٦.
- (٢٠) ينظر: القاموس المحيط للفيروز آبادي، ص ٨١٧، مفردات ألفاظ القرآن للراغب، ص ٣٦٩، المعجم الوسيط، ٣٨٢/١.
- (٢١) جامع البيان في تأويل أي القرآن للطبري، ١٦٧/٢٠، ينظر الكشاف للزمخشري، ٢٩٥/٥، الفتح القدير للشوكاني، ٤٩٩/٥.
- (٢٢) سورة المعارج: ٤.
- (٢٣) الفتح القدير للشوكاني، ٤٩٩/٩.
- (٢٤) الكليات لأبي البقاء، ص ١٠٩٤.
- (٢٥) جامع البيان للطبري، ١٦٩/٢٠، نقل هذا المعنى عن الضحاك، وعن عكرمة عن ابن عباس.
- (٢٦) جامع البيان للطبري، ١٦٩/٢٠.
- (٢٧) سورة الحج: ٤٧.
- (٢٨) جامع البيان للطبري، ١٩٦/٢٠، وينظر: مفاتيح الغيب للرازي، ٣٠١/١٢، فتح القدير للشوكاني، ٤٩٩/٥.
- (٢٩) فتح القدير للشوكاني، ٤٩٩/٥.
- (٣٠) الكشاف للزمخشري، ٢٩٥/٥، ينظر: مدارك التنزيل وحقائق التأويل للنسفي، ٦/٣، زاد المسير لابن الجوزي، ٤٣٨/٣.
- (٣١) جامع البيان للطبري، ٦٥٨/١٨، وينظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ص ١٣١٧. له شاهد في صحيح ابن حبان، دون الجمع بين
- (32) سورة الذاريات: ٤٧.
- (٣٣) الكون والإعجاز العلمي للقرآن للدكتور منصور محمد حسب النبي أستاذ ورئيس قسم الطبيعة جامعة عين شمس، ص ٣٦٠.
- (٣٤) سورة الحج: ٤٧.
- (٣٥) القانون عرضه أ.د. منصور على المؤتمر التحضيري للفيزياء الفلكية المنعقد في مكة المكرمة (١٤١٠/٥/١-١٤١١/١١/٢٩) بهيئة الأعجاز العلمي برابطة العالم الإسلامي.
- (٣٦) الكون والإعجاز العلمي للقرآن للدكتور منصور محمد حسب النبي، ص ٣٦٣.
- (٣٧) ينظر: الكشاف للزمخشري، ٥١٥/٣، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ٨٦/١٤.
- (38) سورة السجدة: ٣.
- (٣٩) سورة القمر: ٥٠.
- (٤٠) سورة يونس، جزء من الآية: ٥.
- (٤١) الكون والأعجاز العلمي للقرآن أ. د. منصور حسب النبي، ص ٣٦٣.
- (٤٢) ينظر: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي، ٤٨/٦، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ١١٨/١١.
- (٤٣) سورة التوبة جزء من الآية: ٣٦.
- (٤٤) سورة التوبة جزء من الآية: ٣٦.
- (٤٥) ينظر: الكون والإعجاز العلمي للقرآن أ. د. منصور حسب النبي، ص ٣٦٤، ٣٧٢.
- (٤٦) السجدة جزء من الآية: ٥، الحج جزء من الآية: ٤٧.
- (٤٧) سورة التوبة جزء من الآية: ٣٦.
- (٤٨) سورة السجدة: ٥.
- (٤٩) سورة الحج: ٤٧.
- (٥٠) سورة السجدة: ٥.
- (٥١) ينظر: ص ٧.
- (٥٢) ينظر: تفسير ابن أبي حاتم برقم: ١٣٩٨٥، ٢٤٩٩/٨، جامع البيان للطبري، ج ٦٥٨/١٨، عن ابن عباس ومجاهد.

- (٥٣) ينظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ص ١٣١٧، جامع البيان للطبري، ٦٥٨/١٨، عن ابن عباس.
- (٥٤) المصدر نفسه، تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٤٤٠/٥، في رواية الترمذي بالرقم: ٢٣٥٤ حديث حسن صحيح، ١١٣٤٨.
- (٥٥) جامع البيان للطبري، ٦٥٩/١٨، رواه عن مجاهد، وعكرمة.
- (٥٦) ينظر: الموسوعة القرآنية لإبراهيم بن إسماعيل الأبياري، ١/١٤٠٥.
- (٥٧) القاموس المحيط للفيروز آبادي، ص ٤٦٠.
- (٥٨) جامع البيان للطبري، ٦٥٩ / ١٨.
- (٥٩) سورة الذاريات: ٤٧.
- (٦٠) سورة الطلاق: ١٢.
- (٦١) الأسماء والصفات البيهقي، رقم ٨٥٢، ٢/٢٩١.
- (٦٢) سورة المعارج الآية: ٤ .
- (٦٣) ينظر: الكشف للزمخشري، ٤/١٥٦، زاد المسير لابن الجوزي، ٤/٣٣٥، المحرر الوجيز لابن عطية، ص ١٨٩٥.
- (٦٤) ينظر: تفسير ابن أبي حاتم، ١٠/٣٣٧٣، رقم الرواية ١٨٩٨٣، وجامع البيان للطبري، ٢٣/٥٩٧، ص ٦٤٠ برقم ١٤٨٦.
- (٦٥) سورة المعارج: ١.
- (٦٦) سورة يونس: ٤٨.
- (٦٧) ينظر الكشف نسبه إلى قتادة، ٤/١٥٦، والمصباح المنير في تهذيب تفسير ابن كثير نقله عن ابن عباس ، ص ١٤٤٠.
- (٦٨) التحرير والتنوير لابن عاشور، ٢٩/١٤٢.
- (٦٩) سورة المعارج: ٢.
- (٧٠) ينظر: معاني القرآن للفراء، ٣/١٨٣، الكشف للزمخشري، ٤/١٥٦.
- (٧١) ينظر: الكشف للزمخشري، ٤/١٥٦، التبيان في إعراب القرآن للعكبري، ٢/١٢٣٩، إعراب القرآن الكريم ٨/٦٤.
- (٧٢) ينظر: الكشف للزمخشري، ٤/١٥٦، إعراب القرآن الكريم وبيانه لمحي الدين درويش، ٨/٦٤.
- (٧٣) سورة المعارج: ٣.
- (٧٤) ينظر: الكشف للزمخشري، ٤/١٥٦، زاد المسير لابن الجوزي، ٤/٣٣٦، والدر المصون في الكتاب المكنون للسمين الحلبي، ١٠/٤٥٠.
- (٧٥) ينظر: جامع البيان للطبري، ٢٣/٥٩٨، والكشاف للزمخشري، ٤/١٥٦، والمصباح المنير في تهذيب تفسير ابن كثير ، ص ١٤٤٠.
- (٧٦) وهو المروي عن طريق علي بن أبي طلحة، ينظر: جامع البيان للطبري، ٢٣/٥٩٨، وتفسير ابن أبي حاتم، ١٠/٣٣٧٣.
- (٧٧) وهو المروي عن طريق سعيد بن جبير، جامع البيان للطبري، ٢٣/٥٩٨، وتفسير ابن أبي حاتم، ١٠/٣٣٧٣.
- (٧٨) المحرر الوجيز لابن عطية، ص ١٨٩٦.
- (٧٩) سورة المعارج: ٤.
- (٨٠) ينظر: روح المعاني والسبع المثاني للألوسي، ١٥/٦٤، وينظر: القواعد الحسان لتفسير القرآن لعبد الرحمن آل سعدي، ص ٨١، القاعدة السابعة والعشرون: أن كل موضع يسوق الله فيه حكماً من الأحكام أو خبراً من الأخبار فيتشوف الذهن فيه إلى شيء آخر، إلا وجدت الله قرن به ذلك الأمر الذي يعلق في الأذهان، فيبينه أحسن بيان.
- (٨١) ينظر: الوجيز للواحدي، ص ١١٣١، الكشف للزمخشري، ٤/٦٠٤، زاد المسير لابن الجوزي ٤/٣٣٥، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي عن ابن عباس، ١٨/١٨٢، تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٨/٢٢٥.
- (٨٢) ينظر: الكشف للزمخشري، ٤/٦٠٤، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ١٨/١٨٢، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير عن أبو صالح، ٨/٢٢٥، وروح المعاني للألوسي، ١٥/٦٣. وقبيصة بن نؤيب الخزاعي صحابي، وقيل تابعي ولد في حياة النبي (ﷺ) توفي بالشام سنة ٨٦ للهجرة، ينظر: موسوعة الأعلام، وزارة الأوقاف المصرية، ١/٨٧.
- (٨٣) ينظر: زاد المسير لابن الجوزي، ٤/٣٣٥، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ١٨/١٨٢، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٨/٢٢٥.



- (٨٤) اختاره الواحدي في الوجيز، ص ١١٣١، والزمخشري في الكشاف، ٦٠٤/٤، والقرطبي في الجامع، ٢٨٣/١٨، وينظر: معالم التنزيل للبغوي، ٣٣٦/٤، روح المعاني للآلوسي، ٦٤/١٥، وحدائق الروح والريحان لمحمد الأمين، ٢٠٤/٣٠.
- (٨٥) ينظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ١٨٣/١٨، ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٣٦/٤، وروح المعاني للآلوسي، ٦٤/١٥، والدر المصون للسمين الحلبي، ٤٥٠/١٠، وحدائق الروح والريحان لمحمد الأمين، ٢٠٤/٣٠.
- (٨٦) جامع البيان للطبري، ٥٩٩/٢٣ عن مجاهد، وينظر: تفسير ابن أبي حاتم، ٣٣٧٣/١٠ رقم ١٨٩٨٧.
- (٨٧) ينظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ١٨٣/١٨.
- (٨٨) ينظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٢٢٧/٨، عن ابن عباس (رضي الله عنه)، وجامع البيان للطبري، ٥٩٩/٢٣ عن مجاهد، وهي الرواية الوحيدة في هذا المعنى على ما يبدو، والرواية صحيحة النسبة إلى مجاهد والله أعلم لأنه لم يصرح باسم ابن حميد، فإن كان (هارون الواسطي) فمحل الصدق، ينظر: الجرح والتعديل لأبي حاتم، ٨٨/٩، ط ١، دار إحياء التراث العربي، ١٢٧١هـ-١٩٥٢م، وإن كان (يعقوب المدني) فهو ثقة، ينظر: الهداية والإرشاد في أهل الثقة والسداد الكلاباذي، ٨٢٣/٢، تحقيق: عبد الله الليثي، دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٧هـ، وإن كان (عبد بن حميد الكشي) فهو من رجال مسلم، ينظر: رجال مسلم لابن منجويه ٢/٢٩، تحقيق: عبد الله الليثي، دار المعرفة، ط ١، ١٤٠٧هـ، عن حكام بن سلم وهو من رجال صحيح مسلم، ينظر: ذكر أسماء التابعين ومن بعدهم ممن صحت روايته عن الثقات عند البخاري ومسلم للدارقطني، ٦٦/٢، تحقيق: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ط ١، ١٤٠٦هـ-١٩٨٥م.
- (٨٩) ينظر: الهامش رقم: ٥.
- (٩٠) جامع البيان للطبري، ٦٠٢/٢٣، نقله عن علي عن ابن عباس (رضي الله عنه) وهي أصح الطرق إليه..
- (٩١) ينظر: تفسير ابن أبي حاتم عن ابن عباس (رضي الله عنه) ٣٣٧٣/١٠ برقم ١٨٩٨٩، والوجيز للواحدي، ص ١١٣١، وإعراب القرآن للنحاس، ٢١/٥، ورجحه الزمخشري في الكشاف، ٦٠٤/٤، وزاد المسير لابن الجوزي، ٣٣٦/٤، ومعالم التنزيل للبغوي، ٢٢١/٨، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ٢٨٣/١٨، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٢٣٠/٨، وغيرهم.
- (٩٢) جامع البيان للطبري، ٦٠٣/٢٣، وينظر: معالم التنزيل للبغوي، ٢٢١/٨، وأحكام القرآن للقرطبي، ٢٨٣/١٨، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٢٣٠/٨، والدر المنثور للسيوطي، ٣١٧/٩.
- (٩٣) تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٢٣٠/٨ عن مسند الإمام أحمد بن حنبل، ٢٦٢/٢.
- (٩٤) ينظر: الهامش رقم ٨١.
- (٩٥) ينظر: معالم التنزيل للبغوي، ٢٢١/٨، وحدائق الروح والريحان لمحمد بن الأمين الشنقيطي، ٢٠٧/٣٠.
- (٩٦) نظر: مغني اللبيب لابن هشام الأنصاري، ١٤٦/١ بهامش خاتمة المحققين الشيخ محمد الأمير، المطبعة التجارية الكبرى، ١٣٧٢هـ، ومعاني النحو للدكتور فاضل صالح السامرائي، ٥١/٣، دار السلاطين، عمان.
- (٩٧) ينظر: حدائق الروح والريحان لمحمد بن الأمين الشنقيطي، ٢٠٥/٣٠.
- (٩٨) الدر المنثور للسيوطي، ٢٧٩/٨.
- (٩٩) حدائق الروح والريحان لمحمد بن الأمين الشنقيطي، ٢٠٧/٣٠.
- (١٠٠) سورة السجدة: جزء من الآية: ٥.
- (١٠١) جامع البيان للطبري، ٦٥٨/١٨.
- (١٠٢) الدر المنثور للسيوطي، ٢٧٩/٨.
- (١٠٣) مفاتيح الغيب للرازي، ٦٣٩/٣٠.
- (١٠٤) هو عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد (وقيل: زيد) من أهل الري، من العلماء الجهابذة النقاد من الطبقة الرابعة (ت ٢٣٠هـ).
- (١٠٥) إبراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان التميمي الفراء أبو إسحاق الرّازي يعرف بالصغير، روى عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة، ينظر: رجال مسلم، ٤٤/١، الهداية والإرشاد في أهل الثقة والسداد، رجال البخاري، ٥٨/١.
- (١٠٦) يحيى بن زكريا بن أبي زائدة أبو سعيد الهمداني الكوفي، قال عنه يحيى بن معين: ثقة، الجرح والتعديل لأبي حاتم، ١٤٤/٩.
- (١٠٧) سئل أبو زرعة عن ابن جريج، فقال: يخ من الأئمة، الجرح والتعديل لأبي حاتم باب عبد الملك ٣٥٨/٥.

- (١٠٨) تفسير القرآن العظيم لابن كثير، ٢٣٥/٨، وتفسير عبد الرزاق بن همام الصنعاني، ٣/٣٤٣،
- (١٠٩) ينظر: خلق الإنسان في القرآن الدكتور زغول راغب النجار، ص ٤١، مناظرة تلفزيونية (قناة آيات لقوم يعلمون) بين الدكتور عبد الصبور شاهين والدكتور زغول النجار في ١٠/٠٤/٢٠١٥.
- (١١٠) عن محاضرة في مسجد الهادي مركز زينب الاسلامي، وعن محاضرة في لقاء للدكتور زغول في مؤتمر الأعجاز العلمي الأول في كلية الامام الأعظم الجامعة، و ينظر: آيات الله في نشأة الحياة على الأرض و ظهور الانسان للدكتور ماهر أحمد الصافي، المكتبة العصرية صيدا-بيروت، ص ٥٤.
- (١١١) ينظر: مجمع الزوائد باب أنبياء الله (ﷺ)، ٢١٠/٨ برقم ١٣٨٠٧، ورجاله رجال الصحيح غير احمد بن خليل الحلبي وهو ثقة.
- (١١٢) جامع الأصول في أحاديث الرسول، ٣٠/٤ رقم الحديث ٢٠٠٥. اخرج البخاري في باب الاستئذان، ١١/٢-٣، ومسلم برقم ٢٨٤١
- (١١٣) عن حلقة بعنوان تطور الإنسان في المنظور الإسلامي، قناة اقرأ برنامج الطريق إلى الله.
- (١١٤) من آيات الإعجاز العلمي في القرآن الكريم الدكتور زغول النجار، ٩/٣.
- (١١٥) سورة السجدة الآية: ٥.
- (١١٦) من آيات الإعجاز العلمي في القرآن الكريم الدكتور زغول النجار، ٩/٣.
- (١١٧) سورة الحج: ٤٧.
- (١١٨) ينظر الهامش: ٥١.
- (١١٩) تقديم الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي على كتاب: آيات الله في نشأة الحياة على الأرض، ص ٢٠.
- (١٢٠) ينظر: دلائل الإعجاز العلمي في القرآن الكريم ترتيب سيف الدين الكاتب، ص ٦٠٤-٦٠٥، دار الشرق العربي.
- (١٢١) سورة الحج: ٤٧.
- (١٢٢) سورة الحج: ٤٧.
- (١٢٣) سورة التوبة: جزء من الآية: ٣٦.